

## DURAZNAL: SITUACIÓN ACTUAL DE UNA COMUNIDAD INDÍGENA

ANA BELLA PÉREZ CASTRO

A lo largo de la historia, las comunidades indígenas en México han estado supeditadas a las necesidades que se dan en los diferentes sistemas de producción. Así, en el siglo XVI, estuvieron ligadas al sistema colonial a través de la extracción de un tributo, mismo que las normas jurídicas legalizaban. Posteriormente, en el siglo XIX y principios del XX, el capitalismo necesitaba legalizar la apropiación de tierras comunales y liberar fuerza de trabajo indígena para las haciendas y latifundios, con lo que, los indígenas quedan ligados al sistema de servidumbre, en el cual se les extrae una renta en trabajo y producto, amén de que a través del sistema de deudas quedarían forzosamente con la obligación de permanecer durante generaciones en tal situación. Actualmente las comunidades son integradas al sistema capitalista a través de su conversión en sujetos de compra y venta de mercancías, esto es, por medio del mercado.

A raíz de que en México se abre paso a un proceso de industrialización (a partir de los años 40) y se crea la necesidad de ampliar el mercado interno, el Estado plantea la necesidad de producir cambios sustanciales en las comunidades indígenas. El desarrollo del mercado interno conlleva la necesidad que los indígenas entren a la economía de mercado; esto es, que vendan y compren productos; necesidad que les obliga a especializarse en la producción. Así, el concepto de mercado por ser inseparable de la división social del trabajo, conduce inevitablemente a la producción mercantil y con ello, los indígenas, al participar dentro de esta división del trabajo como especialistas en una rama de la producción, entran a una economía mercantil.

La inserción de este tipo de comunidades en el sistema capitalista, en un mundo de venta y compra de mercancías, en el que todo tiene un precio, provoca un cambio rápido y un reajuste en las formas de vida de dichas comunidades. Los cambios que se suscitan en la producción agrícola, repercuten posteriormente en la ideología dando lugar a nuevas formas de organización social y productiva.

El hecho de que todo tenga un valor metálico (productos, fuerza de trabajo, relaciones humanas, etc.) provoca la internacionalización de valores mercantiles creados por el intercambio y consumo de mercancías, lo cual desplaza, poco a poco, los valores de los indígenas que, originalmente, no se basaban en el precio de las mercancías, sino en la ideología. Al respecto se ha visto cómo en Chamula (Chis.) quedaba prohibido para el extranjero<sup>1</sup> presenciar las celebraciones para el día de San Juan, pero más tarde, esta prohibición se evitaba a aquellos que pagaran a las autoridades una cuota; la ideología quedaba enajenada por el dinero.

Pero también esta nueva concepción del mundo provoca en los indígenas una reacción, un enfrentamiento entre su mundo "atrasado" y el mundo "tecnificado" moderno, ocasionando contradicciones en las que el indígena puede reaccionar en busca de un beneficio personal antes que en beneficio de la comunidad.

Esta integración de la comunidad en el sistema capitalista permite que por ser proyecto del Estado, éste actúe tanto en lo económico-político, como en el aspecto ideológico de las comunidades con el fin de preservar dicho sistema de producción.

Para ver las consecuencias que provoca la integración de una comunidad indígena al sistema capitalista en los aspectos señalados (ideológico, económico y político) trataremos el caso de la comunidad de Duraznal, ubicada en el municipio de Simojovel, Chiapas. Tal comunidad, a través del tiempo, ha sido envuelta en la complejidad de diversos sistemas de producción y con ello veremos cómo sus integrantes han sido sometidos, en diferentes formas, a una explotación.

<sup>1</sup> Extranjero, para ellos, es todo aquél que no es indígena.

*Antecedentes históricos*

Consideramos necesario hacer, a vuelo de pájaro, una breve reseña histórica de Duraznal, ya que, a través de ésta se puede apreciar el papel económico que ha tenido en diferentes sistemas de producción.

Los habitantes de Duraznal proceden de San Andrés Larrainzar, por lo que partiremos de dar algunos datos sobre la situación de los indígenas en este lugar y las razones que los llevaron a emigrar a Simojovel.

En Larrainzar la población, indígena de lengua quilena<sup>2</sup> tenía en el siglo pasado, una economía de autoconsumo, inserta en el sistema de explotación feudal. Los indígenas tenían que pagar un tributo a las autoridades políticas y prestar servicio en las fincas de la región; de hecho, sobre la comunidad había fuertes presiones económicas, ideológicas<sup>3</sup> y sociales. A fines del siglo XIX las tierras de las comunidades fueron expropiadas en beneficio de las fincas; ésto, aunado a las presiones a que estaban sujetos provocó el levantamiento indígena de 1869 conocido como "Guerra de Castas"; dicho movimiento surge en San Juan Chamula y a él se integran los habitantes de San Andrés Larrainzar.

Esta sublevación costó, para los grupos indígenas de la zona Alta y Central de Chiapas, el arrasamiento de muchos de sus Pueblos, y respecto a los cambios económicos, éstos fueron prácticamente nulos.

La represión y la pérdida de tierras, condujo a los indígenas a emigrar a otras regiones en busca de tierras y mejor trato.

Los emigrantes llegan a fines del siglo pasado a Simojovel en donde se dieron cuenta de que las tierras pertenecían a las fincas cafetaleras, por lo que habiendo perdido sus tierras y su independencia económica no tuvieron otra solución que quedarse en Simojovel, dividirse y arrendar parcelas a los dueños de diferentes fincas, entre ellas Duraznal, La Pimienta, Mercedes Isidoro. De esta manera se convirtieron en peones baldíos y pasaron a establecer una relación semiservil con los finqueros, siendo obligados a pagar la renta de la tierra en trabajo. Así, el finquero, sin hacer nada por mejorar sus tierras, expropiaba a estos peones su pequeño capital

<sup>2</sup> Quelenes o tzotziles.

<sup>3</sup> La iglesia ejercía fuertes presiones en lo económico o ideológico.

incorporado a la tierra casi siempre por obra de su propio trabajo.

En esta situación vivieron hasta 1931, año en que llegaron a la región los efectos de la Reforma Agraria a Chiapas, y El Duraznal surge como ejido. Los indígenas —según cuentan— oyeron que en otros lugares se estaban formando ejidos (esto es), los indígenas podían tener sus propias tierras sin pagar a los finqueros; así, solicitaron tierras y el gobierno se las dio en terrenos nacionales.

Los indígenas de Duraznal obtuvieron la tierra porque para esos momentos en México se llevaba a cabo la política agraria de dar o restituir tierras a las comunidades indígenas.<sup>4</sup> La dotación de tierras dada a los indígenas de Duraznal sobre terrenos nacionales evitó por ende, que los propietarios de las fincas viesan afectadas sus propiedades y por lo tanto no hubo ningún acto de violencia; por el contrario el hecho de que los indígenas dejaran las tierras arrendadas resultó un beneficio para el finquero, ya que los primeros (los indígenas) las habían mejorado y habían incorporado su capital en fuerza de trabajo, sin recibir ninguna indemnización.

La nueva condición de los indígenas, ahora convertidos en ejidatarios, marcaría su inserción al sistema capitalista de producción, ya que, después de la segunda guerra mundial y al aumentar la demanda del café, los indígenas pasan a ser un elemento importante para la producción de este producto y por lo tanto, un medio para que se convirtieran en sujetos de compra y venta. Los factores que influyeron para que los indígenas de Duraznal produjeran café, podemos atribuirlo no sólo a la cercanía de las fincas productoras de dicho grano y la prosperidad que manifestaban ante los indígenas, sino al hecho de que empiezan a llegar comerciantes (coyotes y usureros) que ofrecían mercancías desconocidas por los indígenas a cambio del grano; todo ello los lleva a necesitar del dinero que les proporcionaría empezar a producir café, esto es, a especializarse en la producción.

Empiezan a producir café y lo venden al capital usurario (coyotes y usureros) hasta 1973, fecha en que el Estado interviene formando el INMECAFE. Esta empresa empieza a actuar en la zona, tratando de desplazar a los mencionados

<sup>4</sup> Artículo 27 de la Constitución de 1917.

comerciantes; su intervención sería de suma importancia para los productores indígenas de Duraznal, ya que identificarían al INMECAFE como al benefactor impuesto por el Estado, con lo que éste sigue apareciendo ante los indígenas como el protector; primero les dio tierras y ahora les ayuda para que sus productos tengan un mejor precio.

Ante esta situación, la producción del café marcaría en la comunidad de Duraznal:

- 1) La destrucción de la base económica de "autoconsumo", ya que los indígenas destinarían gran parte de sus fuerzas y medios de producción al café.

- 2) Un decrecimiento en la producción de la industria doméstico-artesanal; actividades que habían sido complementarias a la agricultura;

- 3) Una intervención estatal que a nivel ideológico sería para los indígenas de suma importancia, y

- 4) Una diferenciación económica entre los mismos indígenas.

Los cambios que presenta Duraznal, a raíz de su conversión en una comunidad mercantil, los podemos ver si analizamos las características de la población, la producción, la organización religiosa y la organización política.

### *Características de la población*

Señalaremos en un primer momento las características que presenta la población al haberse efectuado un cambio en la base económica, esto es, al pasar de una economía de "autoconsumo" a una mercantil.

Encontramos en Duraznal una población indígena de habla tzotzil en la que la población infantil y los jóvenes son hablantes también de español (debido a la labor de los maestros promotores). Una población de 1 073 indígenas, de la cual el 53% está formada por niños menores de 16 años y sólo el 41% del total de población es alfabeta. Dentro de la población alfabetizada el 81.2% corresponde a niños que cursan el 1o. y 2o. año de la escuela primaria; el 19% son jóvenes con primaria incompleta y sólo el 0.8% la ha concluido; siendo los adultos y ancianos los que constituyen la población analfabeta, junto con un buen número de mujeres de todas las edades.

La actividad principal que declararon los hombres es la agricultura, mientras que las mujeres se dedican al hogar; como actividad complementaria declararon hombres, mujeres y niños dedicarse a la agricultura, con lo que toda la población trabaja en la producción del maíz, frijol y café. Cada uno de los integrantes de la familia desempeña parte del trabajo productivo, ya que incluso en el hogar, la mujer se encarga de ayudar a reproducir la fuerza de trabajo que se ocupará en la agricultura. Sobre la importancia de la familia en la producción volveremos después.

Respecto a las relaciones familiares hay que señalar que predomina la relación monogámica, pero existe también la poligamia. De esta manera sabemos que existen 165 jefes de familia y 175 esposas. Ahora daremos un ejemplo que nos ilustra la existencia de la relación poligámica: Manuel tiene tres esposas, de las cuales, la más joven —Lupita— es la preferida; cada una realiza una tarea dentro del hogar, en la producción y entre todas cuidan a los niños, con lo que da la apariencia de ser una familia feliz, viviendo en completa armonía. Manuel es uno de los productores jóvenes que tiene cultivada una mayor extensión de café, su casa es de material, cuenta con agua entubada y es el único que tiene fosa séptica. Vemos cómo en este caso, siendo Manuel un productor joven, con recursos económicos superiores al resto de la comunidad, mantiene una relación familiar ya poco común en la comunidad y esto es posible debido a la situación económica.

Con esta excepción y otras que no voy a tratar, podemos decir por otra parte, que el tipo de familia que predomina es la nuclear (91 casos), pero encontramos también familias extensas (38 casos). Sobre la importancia de este tipo de familias volveremos después.

Por otra parte, las características de la vivienda son: construcciones con un cuarto, que sirve como dormitorio y cocina; el 64% de los casos muestran este tipo de habitación; el 32% cuenta con dos y tres cuartos, fenómenos que marcan un cambio dentro de la forma tradicional de construcción de la vivienda. Los materiales empleados para la construcción de las casas había sido de paredes de vara con techos de zacate, o bien paredes de barro con techos de zacate; ahora encontramos que en un 43% las casas son de este tipo, un

8% son de embarro con techo de teja; un 40% embarro con techo de lámina y un 9% de casas de concreto. Existe también en los hogares un 46% de casos que poseen aparatos de radio; y encontramos la existencia de magnavoces utilizados por la comunidad para sus asambleas.

Tales características nos muestran cómo los valores de la sociedad capitalista penetran en la comunidad y crean en los indígenas necesidades de consumo de las que carecían.

Respecto al traje, hemos podido observar un cierto cambio, si bien no radical. En efecto, mientras que los hombres (adultos, niños y jóvenes) han dejado de usar su traje de manta, cambiándolo por la mezclilla y terlenka, zapatos de hule y aún sombreros tejidos con productos plásticos; la mujer conserva su traje tradicional: falda azul de algodón y huipil bordado; sin embargo, el hombre ejerce cierta presión sobre la mujer para que también lo cambie. Esta presión no es gratuita, ya que al estar inmersos en una sociedad mercantil, les resulta más económico adquirir prendas confeccionadas, que fabricarlas; a estas alturas les resulta más caro y menos redituable hacerlas en relación al tiempo invertido que les produce más si se dedican al cultivo. No es raro encontrar a las mujeres tejiendo estas prendas, pero más que para usarlas, las destinan a la venta. Como se ve, en este aspecto también hay una absorción condicionada por el tipo de economía. Ahora bien, el hecho de que sean los hombres quienes primero han aceptado esos cambios se debe a que son ellos los que entren en contacto directo con la sociedad mercantil y que, psicológicamente sientan la necesidad de no querer sentirse indígenas, por el trato a que son sujetos si se mantiene esa condición y por otra parte, porque ven más inmediatamente los beneficios, dentro de su economía, de comprar estos productos que les ofrece la industria a menor precio.

### *Producción*

Siendo en estas comunidades indígenas de suma importancia el papel que juega la familia dentro de la producción y de la reproducción de fuerza de trabajo para el sistema capitalista, pasaremos a analizar la relación familia/producción.

Tenemos que la producción de Duraznal es el maíz, café y frijol. Aquí utilizaremos datos sobre el café y el maíz por ser los productos de los que se obtuvo información directa.

El café es un producto que se destina totalmente a la venta, y en el trabajo que se invierte participa toda la familia; pero aparte de ésta, en épocas de corte se necesita emplear fuerza de trabajo asalariada que varía en relación al tamaño de la parcela cultivada. Es importante señalar que si bien hay empleo de trabajo asalariado, el 85% del trabajo total en el café es proporcionado por la fuerza de trabajo familiar.

Sobre este producto podríamos aportar información más detallada, pero para los fines de este trabajo nos referiremos solamente a los ingresos que se obtienen por su venta, lo que podemos ver en el siguiente cuadro:

CUADRO 1  
INGRESO ANUAL POR LA VENTA DE CAFE

<i>Grupo</i>	<i>Ingreso anual</i>	<i>Ingreso mensual</i>	<i>% de productores</i>
1	\$ 7,000.00	\$ 583.00	17%
2	22,000.00	1,833.00	80%
3	40,000.00	3,333.00	3%

Este ingreso obtenido por la venta del café nos deja ver lo insuficiente que resulta al mes para que pueda reproducirse una familia, que como promedio tiene seis miembros;<sup>5</sup> ni siquiera en el grupo 3 tal ingreso sería suficiente para la reproducción si se dependiera exclusivamente de este ingreso. Por lo tanto, es necesario ver cómo los productores recurren a otros medios para su reproducción, supliendo esta deficiencia con otros productos. Con esta aclaración en el siguiente cuadro, arreglado también por grupos, veremos la produc-

CUADRO 2  
MAIZ PRODUCIDO, CONSUMIDO Y VENDIDO EN KG. (AL AÑO)

<i>Grupo</i>	<i>Extensión cultivada</i>	<i>Producción (A)</i>	<i>Consumo (B)</i>	<i>Venta (C)</i>	<i>% C A</i>	<i>% productores</i>
1	.1 - 1 ha.	1,202	1,893	48	3%	17%
2	1.1 - 4 "	2,700	2,685	251	9%	80%
3	4.1 y más	5,170	2,100	985	19%	3%

<sup>5</sup> Una familia extensa tiene de 10 a 15 miembros de familia.

ción de maíz. Sobre el maíz, veremos lo que se produce, lo que se destina para el consumo y lo que se vende.

Cabe aclarar que el consumo de maíz está calculado como promedio para una familia de seis miembros. Del cuadro anterior se desprende que: 1) En el grupo 1, el consumo de maíz es superior a lo que se produce (para un año) y aún así este grupo lleva al mercado un 3% del maíz producido; el grupo 2, tiene una mayor producción de la necesaria para el consumo, pero si vemos lo que vende, observamos que hay un déficit para el consumo de 436 kg. al año, mismos que se compran o bien se sustituye esta cantidad por galletas u otros productos comprados. En el grupo 3, se cubre lo necesario para el consumo un 40% y queda un excedente de maíz en el que, un 19% entra al mercado y un 41% se almacena, ya sea para entrar posteriormente a la venta o bien como alimento para animales. En este grupo 3 encontramos que se forma en su mayoría por productores que tienen familias extensas, con lo que podemos señalar que este tipo de familia se preserva en la comunidad en la medida que cumple una función económica, ya que al tener un mayor número de miembros, la fuerza de producción obviamente es ventajosa y por ende, al haber más fuerza de trabajo, mayor producción se puede obtener (café, maíz) y a su vez mayores ingresos. Por ejemplo, vemos cómo en este grupo sacan un ingreso promedio por la venta de maíz<sup>6</sup> de \$4,925.00.

Con lo visto, nos damos cuenta cómo la integración al mercado de estos productores indígenas se da en forma gradual; primero todo el café se destina a la venta y ahora un producto destinado primordialmente para el consumo tiene que entrar a la venta, sobre todo en las épocas en que el café baja de precio, con lo que incluso el grano que era para la siembra entra también al mercado.

Pero no sólo la producción en café y maíz se vende, también la fuerza de trabajo entra al mercado, ya que los productores que obtienen menores ingresos por venta de café y maíz recurren a vender su fuerza de trabajo en forma temporal para afrontar sus necesidades vendiéndola en su misma comunidad. Según los datos obtenidos, el 21% de los productores (de 164 productores) recurre a la venta de su fuerza

<sup>6</sup> Vendido a \$5.00 el Kg. en 1977.

de trabajo y obtienen ingresos que van de \$100.00 a \$1,000.00 al año. Su fuerza de trabajo la venden a quienes, por la importancia de su producción, no alcanzan a trabajar en su parcela de café, sobre todo en la época de corte.

De esta manera aparecen las relaciones asalariadas, y con ello se empieza a desplazar el antiguo sistema de cambio de mano.

Mencionaremos también que el sistema de tequio es utilizado por el Estado para construir una infraestructura sin costo alguno, ya que se utiliza el trabajo de la comunidad para abrir caminos e introducir servicios (agua y escuelas entre otros).

A través de la producción podemos ver:

- 1) la incorporación gradual a un sistema mercantil y con ello la sujeción cada vez mayor al capital;
- 2) una diferenciación económica en los miembros de la comunidad;
- 3) las tradiciones comunales son puestas al servicio del capital, persistiendo aquellas que no se contradicen y que cobran una función económica (trabajo familiar, familias extensas), tendiendo a desaparecer las que pueden obstaculizar su desarrollo (sistema de cambio de mano).

### *Organización religiosa y política*

En la medida en que en la base económica de la comunidad se van dando cambios; se presentan cambios también en el aspecto superestructural. Por lo que veremos qué sucede con la organización religiosa y política.

En Duraznal existen las mayordomías, sobre lo cual señalaremos que, como menciona Coello:

“se sabe que fueron instituciones impuestas por la administración colonial a las entidades comunitarias con miras a la extracción de renta en trabajo para el servicio de la Iglesia. Al paso del tiempo los indígenas las fueron adoptando como propias y, mediante una refuncionalización han pasado a ser parte de lo que hoy en día se les ha dado en llamar «instituciones de la cultura indígena»”.<sup>7</sup>

<sup>7</sup> Coello y Artis: 1980.

En Duraznal hay cuatro mayordomos principales<sup>8</sup> para las fiestas. Los principales nombran a los mayordomos y alférez<sup>9</sup> que ayudan en el arreglo de la Iglesia. Las fiestas celebradas son: San Andrés (22 de noviembre) y la navidad. Cada fiesta tiene su mayordomo o sean dos, y hay otros dos para la celebración de San Antonio\* y San Manuel\*\* que se hace en Simojovel.

Para la fiesta de San Andrés, San Manuel y San Antonio acude su respectivo mayordomo, junto con cuatro alférez a Simojovel, llevando la imagen de San Andrés que pertenece a la comunidad a visitar a las imágenes existentes en Simojovel; junto con cada mayordomo y alférez llega a Simojovel otra comitiva igual de los ejidos de Luis Espinoza, Galeana y La Pimienta, lugares donde la población también era de la que llegó de San Andrés Larrainzar, y que por medio de estas celebraciones mantienen un lazo de unión. Los mayordomos y alférez llegan a Simojovel y dan servicio a la iglesia (renta en trabajo). Para la fiesta de San Andrés y San Antonio llevan flores, cohetes, castillos, toritos, música, comida y trago, mientras que para la de San Manuel solamente música y trago, mismo que es ofrecido a los mayordomos de los otros ejidos y autoridades que van a la celebración. Por otra parte, a esta celebración acuden también las mujeres más viejas de las comunidades, que son las encargadas de lavar la ropa del santo y ofrecer posteriormente esta agua condimentada con pétalos de flores a todos los asistentes.

Antes —recuerdan los indígenas— las fiestas se celebraban con mucho trago, pero ahora ya no; esto se debe por un lado, a la influencia que han tenido las diferentes comunida-

<sup>8</sup> Los mayordomos duran en el cargo de tres a cuatro años. Para las festividades usan un traje especial que consiste en una capa triangular blanca con bordados; de las puntas cuelgan borlas de estambre. El pantalón y la camisa son de manta.

<sup>9</sup> Fernando Cámara señala —en su libro *persistencia y cambio cultural entre tzeltales de los Altos de Chiapas*— que la comunidad llama a los alférez, Kapitantik (capitanes), pero que algunas veces los ha oído referirse a ellos también como Alpérez (Alférez). Para este cargo, nos dice, se necesita solamente un poco de dinero para sufragar los gastos de las festividades, e incluso los niños y jóvenes pueden ser capitanes (pp. 115-116). Dentro de esta categoría de capitanes, Cámara Barbachano, señala que hay los que se llaman: primer capitán. En Duraznal, este primer capitán corresponde a lo que los indígenas llaman Mayordomo Principal.

\* El 13 de junio.

\*\* Para Semana Santa.

des religiosas en el ejido como son los adventistas y por otro lado, por el costo del alcohol. Cabe mencionar que el costo de la celebración ya no corre únicamente por cuenta de los mayordomos y alférez, sino que cada miembro de la comunidad aporta una cuota de \$20.00 y el mayordomo de \$1.000.00; sin embargo, podemos ver que los gastos que se efectúan en estas celebraciones todavía representan una fuerte erogación para los que ocupan el cargo de mayordomo y podemos así explicarnos por qué ya no es una obligación el ser mayordomo, sino que "el puesto de mayordomo ahora es voluntario, el que quiere ser lo es, el que no, no" dicen ellos. Otra celebración importante que se realizaba era la del matrimonio. Se acostumbraba que el novio obsequiara, a la familia de la novia, por tres ocasiones: maíz, trago y otros alimentos. Después de dar estos regalos, el novio era aceptado por los padres de ella, los novios podían tener relaciones y una semana más tarde, se realizaba el matrimonio por el civil y la iglesia. Ahora, señalan los jóvenes, a veces es más fácil robarse a la muchacha, o bien acordar directamente con ella el matrimonio, sin necesidad de dar los regalos antes establecidos.

Respecto a la organización política debe anotarse que desde 1940 actúa el PRI en el ejido y los indígenas señalan que están con él, para estar con el gobierno, porque estar de acuerdo con el gobierno representa obtener beneficios.

La organización política en la comunidad es la marcada por el código agrario, esto es hay un comisariado ejidal, tesorero, suplentes y agente municipal y a través de las asambleas se ven los problemas que afectan a la comunidad, como puede ser para ellos la falta de agua, de caminos y maestros.

Existe también la asociación de productores del café, misma que implementó el INMECAFE en la comunidad desde 1973. Para los productores indígenas la presencia del INMECAFE "ha sido muy buena 'porque' les ayuda con el crédito y tienen para pagar". La ayuda que el INMECAFE les ha dado no sólo se aprecia en el crédito, que les otorga, sino en la asesoría; pues les ha dado la producción del café y los ha dotado de "plantillas", con lo que los indígenas ven en esta dependencia al benefactor enviado por el Estado.

De esta forma, como planteamos al principio se cierra un círculo en el que la relación campesinos-instituciones estatales se reafirma. La existencia de una yuxtaposición de

modos tradicionales de vida y nuevos tipos de comportamiento lleva a los indígenas a estar sometidos a un poder representado, en este caso, por el Estado a través de diferentes organismos como el PRI y el INMECAFE.

### *Consideraciones finales*

El campesino indígena se sujeta en un primer momento en forma económica al capital y de aquí que también ideológicamente se presente una sujeción. Psicológicamente el indígena siente la necesidad de ya no serlo, enajena su propio mundo y trata de adaptarse a uno que se le opone en forma antagónica llevándolo a la pérdida de su identidad étnica y creando en ellos una mentalidad capitalista.

Ahora bien, el caso de esta comunidad de Duraznal puede ser el de otras tantas; casos en que su integración al sistema capitalista provoca una supeditación al mundo de la mercancía, una diferenciación económica, una explotación a través de la fuerza de trabajo y de la compra y venta de mercancías, la pérdida de la identidad étnica y el empobrecimiento de la gran mayoría de sus integrantes. ¿Cuál puede ser la solución para evitar tales fenómenos, sobre todo si los indígenas parecen no darse cuenta de ello? Pienso que, como antropólogo la labor es detectar los fenómenos que provocan los cambios y la forma en que estos repercuten en la comunidad (a nivel económico, ideológico y político); asimismo es necesario hacerlos conscientes de ellos y ponerlos al servicio de la comunidad; con esto, nuestra investigación servirá en la medida de que pueda mostrarles lo que se les ha impedido ver y que la solución a los problemas encontrados depende de la solución que la comunidad les dé.

### SUMMARY

In the indigenous communities changes have been provoked in their economy, ideology and social political life in order to be integrated to the market economy.

In the community of Duraznal, situated in the municipality of Simojovel, Chiapas as a result of being integrated into the market economy people specialized in coffee production and have been affected by changes in their way of life.

These changes involved destruction of their self-sufficient economy, as well as changes in the material conditions of their life, production and religious-political organization.

These changes have transformed their economic base and the superstructure.

## BIBLIOGRAFÍA

- ARTÍS, Gloria y Manuel COELLO  
1979 "Indigenismo Capitalista en México", en *Historia y Sociedad* No. 21; pp. 53-73. México.
- CÁMARA BABACHANO, Fernando  
1966 Persistencia y cambio cultural entre Tzeltales de los Altos de Chiapas. *Acta Antropológica*. Epoca 2a. Vol. III, No. 1 ENAH. Sociedad de Alumnos. México.
- GARCÍA DE LEÓN, *et. al.*  
1979 La violencia en Chamula.
- FAVRE, Henri  
1973 *Cambio y Continuidad entre los mayas de México*. Ed. Siglo XXI. México.
- NAVARRO, Rubén  
1973 *La última sublevación indígena en Cancún*. Testimonio de cuadernos históricos. Universidad Autónoma de Chiapas. Tuxtla Gutiérrez, Chiapas. México.
- OSWALD, Úrsula  
1980 "Penetración ideológica del campesinado a través de las estructuras productivas", en *Boletín de Antropología Americana*, Instituto Panamericano de Geografía e Historia. No. 1; pp. 117-123. México.
- TOURAINÉ, Alain  
1978 *Las sociedades dependientes. Ensayos sobre América Latina*, Ed. Siglo XXI. México.